

УДК 322

**Абрамян А. С.**

*Московский государственный университет имени М. В. Ломоносова  
119192, г. Москва, Ломоносовский пр-т, д. 27, корп. 4, Российская Федерация*

## РИМСКОЕ ПРЕЕМСТВО И ФОРМИРОВАНИЕ ХРИСТИАНСКИХ КОРОЛЕВСТВ НА ПРИМЕРЕ ТРУДОВ СВ. ИСИДОРА СЕВИЛЬСКОГО («ИСТОРИЯ ГОТОВ, ВАНДАЛОВ И СВЕВОВ»)

### АННОТАЦИЯ

**Цель.** Проанализировать развитие ключевых религиозно-политических средневековых концепций на примере данного св. Исидором Севильским описания вестготской и римской истории.

**Процедура и методы.** Исследование главным образом фокусируется на анализе текста сочинений св. Исидора Севильского. Используются разнообразные методы, включая герменевтику и сравнительно-исторический анализ.

**Результаты.** Проведённое исследование выявляет и по-новому рассматривает некоторые ключевые различия между концепциями римской преемственности и христианской политики, возникшими в раннесредневековой Европе.

**Теоретическая значимость.** Результаты исследования способствуют развитию теоретических основ изучения раннесредневековой религиозно-политической мысли.

### КЛЮЧЕВЫЕ СЛОВА

Исидор Севильский, История готов, Вестготское королевство, Византия, Римская империя, христианский мир, раннее Средневековье

### СТРУКТУРА

[Введение](#)

[Св. Исидор, Испания, готы и Рим](#)

[Вестготское христианство, арианские споры и Византия](#)

[Заключение](#)

**A. Abramyan**

*Lomonosov Moscow State University  
27/4 Lomonosovskiy Prospekt, Moscow 119192, Russian Federation*

## ROMAN SUCCESSION AND THE MAKING OF CHRISTIAN KINGDOMS: EXAMPLIFIED BY ST. IDISORE OF SEVILLE'S WRITINGS ("HISTORIA DE REGIBUS GOTHORUM, VANDALORUM ET SUEVORUM")

**ABSTRACT**

**Aim.** The purpose of this article is to analyze the development of crucial religiopolitical medieval concepts using the example of St. Isidore's account of Visigothic and Roman history.

**Methodology.** Textual analysis of the works of St. Isidore of Seville is the prime focus of this article. A variety of methods are used, including hermeneutics and comparative historical analysis.

**Results.** This study highlights and puts a new perspective on some key differences between various early medieval concepts of Roman succession and Christian polity.

**Research implications.** The research results contribute to the development of the theoretical framework for studies of early medieval religiopolitical thought.

**KEYWORDS**

Isidore of Seville, History of the Goths, Visigothic Kingdom, Byzantium, Roman Empire, Christendom, Early Middle Ages

**ВВЕДЕНИЕ**

Период с V по VIII вв. в европейском Средневековье представляется крайне примечательным временем, особенно в контексте сложных взаимоотношений между христианской религиозностью и идентичностью и государственностью христианизируемых.

В 476 г. Одоакр заставляет Ромула Августула отречься от престола. Какое-то время спустя императорский статус признаётся за находящимся в Далмации Юлием Непотом, однако после его убийства в 480 г. Восточной империей не согласуется преемник. Устоявшееся в историографии определение обозначает эти события как «падение Западной Римской империи», но если смотреть на ситуацию с востока, то драматизм может быть снижен тем, что, несмотря на падение самого Рима, император – а с ним и империя – всё ещё есть в Константинополе, который и без того приобрёл первенствующее положение. Стоит признать, что Восточная империя уже вскоре начала эллинизироваться, что привело к возвышению греческого языка и появлению греческих титулов [13, р. 318], но, с другой стороны, государство, ставшее с подачи позднейших историков известным как «Византия» [14, р. 2], всё равно продолжало считать себя непосредственным продолжением Рима, и его жители зачастую идентифицировали себя как римлян [11, р. ix]. Кроме того, войскам Восточной империи удалось Рим и близлежащие территории на определённый период времени вернуть.

Как бы то ни было, и после исчезновения Западной империи римское наследие и идентичность оказывались важным фактором эпохи по разным причинам. Во-первых, само по себе бывшее влияние и вес памяти о римской культуре и государственности обращали на себя внимание сопредельных племён, и набеги перемежались с попытками рецепции римского опыта. Во-вторых, несмотря на нашествия, потомки римлян всё ещё населяли пространства усеянной римскими памятниками варварской Европы, что созда-

вало уникальную социально-политическую реальность сожительства иберо-римлян / галло-римлян с пришлым населением. С этим, в свою очередь, связана последующая постановка вопроса об идентичности и смежного вопроса об оценке римского прошлого. В-третьих, Рим, равно как и Константинополь, приобрёл особое значение для стремительно растущей христианской религии. Две столицы, будучи влиятельными и старыми кафедрами, наделяются особым церковным статусом, которому постепенно придаётся и каноническое оформление. Кроме того, после обращения Константина римская государственная власть из гонителя превращается в покровителя молодой религии, сформировав под сенью своего имперского наследия новую модель существования христианства в обществе и новую модель властной конфигурации; так происходит формирование архетипа христианского государства и христианской империи. И, хотя ещё раньше христианство утверждается как государственная религия в Армении и Грузии и позднее распространяется за пределы римской орбиты, что даёт и иные образцы христианизации, римский прецедент в силу своего масштаба естественным образом оказывается для Европы эпохи варварских королевств ключевым. Можно усмотреть и ещё один аспект важности Рима, связанный с библейским текстом и христианским видением истории: среди ряда ранних христианских экзегетов появляется представление о Риме как о последнем царстве из Книги пророка Даниила [6, р. 318], кто-то также видит в римской власти «удерживающего» из 2 Сол. 2: 7 [4, р. 479]. История христианского богословия знает и иные примеры интерпретации данных пророчеств [15, р. 189], тем не менее некоторую известность подобные взгляды в христианском мире имели, что теоретически могло находить выражение в определённых темах религиозной или религиозно-политической мысли.

В 800 г. на Западе вновь появляется император. В силу ряда политических (возвышение и консолидация Франкского государства, отношения с лангобардами), а также религиозных причин (внутривизантийские религиозные смуты с кульминацией в иконоборческом кризисе и связанная с этим реакция Рима [12, р. 71]) папство начинает ориентироваться на франков. В результате «Пипинова дара» вокруг Рима начинает оформляться самостоятельное Папское государство, а в результате коронации Карла Великого в Европе появляется ещё один «римский император». Этот шаг, с беспокойством встреченный в Константинополе, «Новом Риме», даёт начало новому этапу европейской истории вообще и новому этапу христианской истории в частности, как и новому витку осмысления категорий «римскости», «империи», «христианского царства» и «христианского мира». Именно поэтому отрезок между двумя империями на Западе, т. е. период с V по VIII вв., представляет особый интерес: падение Западной империи, заявка Восточной империи на неоспоримый и целостный римский континуитет, развитие христианской церковности, а также религиозно-политической и историософской мысли,

складывание варварских королевств, их христианизация и поиск их идентичности, соседствующих как с римским наследием на Западе, так и с существующим и пытающимся укрепиться римским государством на Востоке, спор о «римскости» между Востоком и Западом – все эти факторы создают уникальную композицию эпохи, которая может помочь объяснить логику развития христианской религиозности и церковности, «римскости» в культуре и государственности, а также варварской субъектности и идентичности как по отдельности, так и в их взаимосвязи.

### СВ. ИСИДОР, ИСПАНИЯ, ГОТЫ И РИМ

Вестготская Испания данного периода представляется в этом отношении особенно примечательным и показательным примером. Вестготское государство появляется на обломках старой римской провинции, населённой иберо-римлянами. Очень скоро в этих землях утверждается христианство, причём не в единственном числе: за влияние борются никейская и арианская партии. Параллельно с этим восточный император Юстиниан предпринимает попытку полноценного восстановления империи, в результате чего его войска приходят на Пиренейский полуостров. Таким образом, Пиренеи становятся многоуровневой ареной столкновения и взаимодействия различных церковных сил, идентичностей и политических проектов: ариане и никейцы, вестготы и иберо-римляне, ищущее идентичность и преемство варварское королевство и непосредственная Римская империя.

Святой Исидор Севильский, выдающийся церковный деятель, богослов и энциклопедист, живший в те годы в Испании, своей собственной личностью являет ещё более яркий портрет места и эпохи. Отец святого был из знатных иберо-римлян [5, р. 132], в то время как относительно его матери имеются различные версии, включая готскую [9, р. 2]. При этом его родители сменили своё место жительства, покинув Новый Карфаген, чему также может быть несколько объяснений: речь может идти как о бегстве от гонений Агилы I на никейских христиан [8, р. 31], так и о бегстве от византийской военной интервенции [10, р. 751]. Исходя из этих обстоятельств, наследие св. Исидора представляется особо любопытным: гиспальский архиепископ не только родился в складывающемся политически и идентичностно варварском королевстве на обломках империи, но и застал напряжённый межхристианский конфликт и столкновение своих краёв с войсками, идентифицирующими себя в качестве римских, при этом все эти события и аспекты времени оказали на саму семью святого (возможно, смешанную) непосредственное влияние.

Исидор Севильский оставил после себя богатое наследие, включая знаменитые «Этимологии» и «Дифференции». Однако, кроме Исидора-богослова и Исидора-философа, обращает на себя внимание также и Исидор-историк. Будучи в философско-религиозном смысле частью той условной вну-

трицерковной «партии», которая, по мнению В. И. Уколовой, сочувственно относилась к задаче христианской переработки более древнего римского интеллектуального наследия [2, с. 198], в историческом смысле Исидор выступает в качестве «варварского летописца», беря на себя труд описания исторических судеб вестготов и их королевства и входя наряду с Бедой Достопочтенным, Григорием Турским и прочими средневековыми церковными деятелями в число, если можно так выразиться, «отцов варварских историй». Являясь важным образцом христианского прочтения исторического развития варварского общества, «История готов, вандалов и свевов», кроме того, может предоставить некие сведения о более широком историческом и политическом мировоззрении св. Исидора, а также о его взглядах на соседей и современников вестготов, в результате чего некоторые из озвученных ранее вопросов об империи, римском наследии и варварской христианской государственности могут получить прояснение.

Итак, начинается готская история с похвалы Испании («*Laus Spaniae*»). Испания для св. Исидора – «прекраснейшая, святая и всегда счастливая мать государей и племён», «краса и украшение вселенной», «царица всех провинций»<sup>1</sup>. Рисуя картину богатства, изобилия и благословения испанской земли<sup>2</sup>, Исидор при этом расставляет в своём прологе несколько любопытных акцентов. Во-первых, Испания – не просто краса и достояние, но достояние всемирное, у которого «не только Запад, но и Восток заимствует свет»<sup>3</sup>. Во-вторых, Испания – римская наследница. Рим, названный Исидором «золотым» и «главой народов», прежде стремился к ней «по праву», и затем уже к самой Испании от «главы народов» передалась «побеждающая Ромулова доблесть»<sup>4</sup>. В-третьих, Испания – готская вотчина. Готы, «процветающий народ», в борьбе Испанией не только «завладели», но и «полюбили» её, и отныне она есть место, где «сильнее расцветает обилие славного народа готов» и в котором готы имеют «неприкосновенность и мощь обширной власти»<sup>5</sup>. Так, Испания – всемирное достояние, Испания – римская наследница и Испания – вотчина готов сплетаются в единый смысловой ряд.

Тем не менее, укореняются готско-римские связи не только на уровне итога испанской «конвергенции», но и на уровне более ранних контактов, описан-

<sup>1</sup> Исидор Севильский. История готов, вандалов и свевов // Циркин Ю. Б. Античные и раннесредневековые источники по истории Испании. СПб.: Издательство Санкт-Петербургского университета, 2006. С. 114.

<sup>2</sup> Можно предположить, что тематика похвалы земли может быть навеяна ветхозаветным нарративом «земли молока и мёда», в рамках которого территория, вверенная избранникам-израильтянам, провозглашается самой изобильной и благоприятной, что являет собой часть общего благословения Израиля Богом.

<sup>3</sup> Исидор Севильский. История готов, вандалов и свевов // Циркин Ю. Б. Античные и раннесредневековые источники по истории Испании. ... С. 114.

<sup>4</sup> Там же. С. 115.

<sup>5</sup> Там же. С. 115.

ных в самом повествовании «Истории готов» после пролога. Готы называются «народом древним» и при этом народом, исторически представлявшим для Рима самый серьёзный вызов и являвшимся для римлян самым достойным соперником. Готов боялся и уважал Цезарь, и победы над готами оказывались для римлян предметом особой гордости. При этом картина отношений готов и римлян является довольно пёстрой и играет разными красками. Народы то соперничают, то встают по одну сторону, как это было в ходе битвы с гуннами. Римляне, как и готы, также могут демонстрировать доблесть, как в случае с описанием Аэция, и при этом римляне не всегда показаны априори более «правыми» или «благородными», чем их визави: они не только претерпевают набеги готов или ведут с ними войны, но и сами нередко оказываются виновной стороной, «угнетая» готов, «лишая свободы» и «принуждая к мятежу», в результате чего готская агрессия выглядит в глазах св. Исидора периодически оправданной<sup>6</sup>. При этом в судьбе как римлян, так и готов можно увидеть нравоучительные образцы, обращающие мысль читателя к божественному промыслу и христианским истинам: готы кораблекрушением поплатились за свою гордость после военного успеха<sup>7</sup>, римляне же пострадали от увлечения полководца Литория «демоническими знаменами»<sup>8</sup>. Резюмируя, готы, по повествованию Исидора, связаны с Римом не только путём наследования римской провинции, но изначально древними контактами: их связывает давняя и сложная история, дающая по итогам героические и вообще важные образцы у обоих народов и осмысляемая комплексно.

В конечном итоге история сводит готов и римлян в наиболее драматическом эпизоде. Готы берут Рим, «город, который был победителем всех племён»<sup>9</sup>; «господин всех народов превратился в слугу»<sup>10</sup>. При этом в описанном готском триумфе обращает на себя внимание не только сама эпохальность поражения непобедимых римлян, неизбежно возвеличивающая то племя, которому оказалось под силу одолеть властителей мира: святой Исидор подчёркивает, что Рим взяла армия, не чуждая знанию о Христе. Готы миловали тех, кто «был найден в местах Христа» или «призывал имя Христа», и война готов была «с римлянами, а не с апостолами»<sup>11</sup>. Стоит дополнительно отметить, что войска Алариха не были единственными готскими войсками: до этого римлян планировал покорить Радагайс, который, по свидетельству святого Исидора, был «предан идолопоклонству», «презирал

<sup>6</sup> Исидор Севильский. История готов, вандалов и свевов // Циркин Ю. Б. Античные и раннесредневековые источники по истории Испании. .... С. 117.

<sup>7</sup> Там же. С. 119.

<sup>8</sup> Там же. С. 120.

<sup>9</sup> Там же. С. 118.

<sup>10</sup> Там же. С. 128.

<sup>11</sup> Там же. С. 118.

Христа» и обещал, что «зальёт в свои дни кровью римлян, если победит»<sup>12</sup>. Кончина Радагайса оказывается печальной; Аларих же, напротив, становится победителем, будучи христианином, пусть и «исповедовавшим ересь» и «причинившим много страданий готам и римлянам»<sup>13</sup>. Так что триумф готов можно трактовать не только как свидетельство голой готской силы, которая наследует Риму посредством свержения его с исторического пьедестала в схватке; побеждают именно христиане и сочувствующие христианам, и характер их обращения с побеждёнными выделяет их из варварского ряда и становится кирпичиком в здании христианской судьбы народа готов, которая затем развернётся в уже независимом королевстве в лучшей из римских провинций – в Испании.

### ВЕСТГОТСКОЕ ХРИСТИАНСТВО, АРИАНСКИЕ СПОРЫ И ВИЗАНТИЯ

Параллельно с выстраиванием линии связи готов и римлян святой Исидор в «Истории готов» также отслеживает и историю готского христианства. Уже в самом начале повествования встречается упоминание о ранних христианах из числа готов, которые «принимали мученический венец» либо были вынуждены «перейти на римскую территорию»<sup>14</sup>. Вскоре готы обращаются к императору Валенту с просьбой прислать себе учителей, которые могли бы наставить их в религии, однако вследствие арианства Валента они попадают под влияние отличающегося от никейского образца христианства. С одной стороны, арианство готов осмысляется св. Исидором как безусловная драма и «гибельный яд», но, с другой стороны, они всё равно остаются «славным народом», лишь по «легковерию» служившим ошибочным догматам<sup>15</sup>. При этом Исидор упоминает создание арианским епископом Вульфиллой (который назван им Гульфилой) готской письменности и перевода священных писаний. Таким образом, готы оказываются народом, который давно связан не только с Римом, но и с христианством, в лоне которого они даже получают алфавит; связь эта омрачена ересью, однако готское величие остаётся неизменным, и готы приобретают народную и христианскую субъектность.

Неоднозначность отношения проникейского автора к арианству соотечественников обнаруживается и в описании последующих вестготских правителей-ариан возникшего в Испании королевства. Осознавая антиникейский выбор вестготов в негативном ключе, он, однако, в ряде случаев показывает готских властителей арианского вероисповедания в положительных или хотя бы в смешанных тонах. Так, например, позитивного описания удо-

<sup>12</sup> Исидор Севильский. История готов, вандалов и свевов // Циркин Ю. Б. Античные и раннесредневековые источники по истории Испании. ... С. 118.

<sup>13</sup> Там же. С. 118.

<sup>14</sup> Там же. С. 116.

<sup>15</sup> Там же. С. 116.

стаивается Тевдис (Теудис), хотя и в связи с его отношением к сторонникам никейского христианства; Исидор ставит ему в заслугу то обстоятельство, что он «до того делал уступки Церкви», что разрешил епископам никейского исповедания «собратиться вместе в городе Толете и располагать свободно всем, что относится к церковным делам»<sup>16</sup>. Данное обстоятельство выделяет Тевдиса на фоне эпохи: арианские правители порой инициировали гонения. Таковым отметился Леувигильд (Леовигильд), «заражённый нечестивой арианской яростью», «сокращающий число церквей» и даже перекрещивающий никейских христиан<sup>17</sup>. Однако и здесь св. Исидор, описывая гонения Леувигильда в обличительных тонах, не отказывает ему и в признании заслуг: арианство оказывается в образе вестготского правителя как бы досадным пятном, «ошибкой нечестия», которая «затемнила славу стольких доблестей»<sup>18</sup>. Так, «История готлов» описывает, как Леувигильд «с чудесной быстротой» расширяет свои земли и побеждает в борьбе своего сына, «тиранически захватившего власть»<sup>19</sup>; примечательно, что св. Исидор называет тираном именно восставшего сына, хотя тот имел проникийское позиционирование [16, р. 46]. Но, пожалуй, самым примечательным обстоятельством можно назвать тот факт, что в заслугу вестготскому правителю ставятся новые победы над римлянами, которые вернулись в готскую судьбу в новом обличье.

События военного похода Восточной империи в Испанию возвращают римлян в готскую народную и испанскую территориальную историю, с которой они были долго связаны. Но для св. Исидора, иберо-римлянина как минимум по отцу, скрупулёзно описавшего историю римско-готских отношений, приход византийцев в Испанию не видится восстановлением законных римских прав. Да, значительная часть предыдущего повествования посвящена теме исторической связи вестготов с Римом и римского наследия Испании; и сама история вестготов синхронизируется по датам с периодами правления императоров, включая восточных императоров после падения Западной империи (Фока, Ираклий и т. д.). В качестве «мостика» между этими двумя сюжетами можно отметить, что, говоря о последнем императоре единой Римской империи, св. Исидор считает необходимым особо подчеркнуть его испанское происхождение («3-й год императора Феодосия испанца...»<sup>20</sup>). Однако армии, считающие себя не только римским, но и ортодоксальным войском уже христианской империи, оказываются для их гиспальского единовольца внешними. В описании событий отсутствуют какие-то пророческие образы восстанавливающегося Рима или рассуждения о миссии христиан-

<sup>16</sup> Исидор Севильский. История готлов, вандалов и свевов // Циркин Ю. Б. Античные и раннесредневековые источники по истории Испании. ... С. 122.

<sup>17</sup> Там же. С. 125.

<sup>18</sup> Там же. С. 124.

<sup>19</sup> Там же. С. 124.

<sup>20</sup> Там же. С. 117.



ской империи, борьба с готами и их правителями-арианами не вменяется ромеям в заслугу, а даваемую св.Исидором оценку призыва римлян-византийцев Атанагильдом в рамках борьбы за власть, давшего старт их завоевательной кампании, можно трактовать как укор, что, в частности, делает Е. С. Марей [1, с. 3].

Воцарение же Реккареда, сына Леувгильда, становится моментом истины в описываемой Исидором истории вестготов. Окончательно порвав с арианством и проведя собор в Толедо, Реккаред «возвышает славу готов торжеством веры»; «отвращённый от пагубы» Реккаредом, «религиознейшим государем», народ «возвращается к праведной вере» к безусловному счастью св. Исидора<sup>21</sup>. Правление Реккареда описывается как мягкое, мирное и в то же время справедливое и знающее «славные и выдающиеся» военные эпизоды. И, что показательно, один из таких эпизодов – очередной этап борьбы с римлянами-византийцами, единоверными уже не одному Исидору, но всему государству. Больше того, победы вестготов над византийцами описываются не иначе, как усмирение «римской заносчивости»<sup>22</sup>. Как пишет об этом Ю. Б. Циркин, после того как борьбу вестготов с захватчиками начинает вести правитель ортодоксального кафолического исповедания, св. Исидор «уже не скрывает своих симпатий; Византия для него не наследница Рима, а враг его родины» [3, с. 197].

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Так вестготское государство подходит к точке, когда оно «от начала правления Атанариха до пятого года славнейшего государя Сисебута насчитывает 256 лет, находясь под Божьим покровительством»<sup>23</sup>. При этом после того, как «государь Сисебут взял скипетр правления», готам «служит покорённый римский воин, которому служило столько народов»<sup>24</sup>. Так описываемая история вестготов фактически начинается и заканчивается в столкновении с Римом. Однако, как представляется, между двумя столкновениями имеется существенная разница. Первый Рим во многом дал начало «благословенной Испании», имел ореол доблести и разделил с готами их раннюю историю; насколько можно судить, связь с римлянами мыслится Исидором важным сюжетом и в испанском, и в готском, и в общеисторическом измерениях. Но при этом готы имеют собственное аутентичное историческое и территориальное римское преемство, а также созревают как полноценный субъект и при этом субъект христианский, в связи с чем столкновение с армиями Вос-

<sup>21</sup> Исидор Севильский. История готов, вандалов и севов // Циркин Ю. Б. Античные и ранне-средневековые источники по истории Испании. ... С. 125.

<sup>22</sup> Там же. С. 125.

<sup>23</sup> Там же. С. 128.

<sup>24</sup> Там же. С. 129.

точной империи, делающей заявку и на всю политическую римскую полноту, и на статус «христианской империи», – это столкновение именно с внешней силой. Вестготская Испания в повествовании св. Исидора проходит собственный путь становления и в качестве аутентичного римского наследника, и в качестве самостоятельной политики, вновь объединяющей полуостров<sup>25</sup>, и в качестве политики христианской и, следовательно, участника христианской истории. Народ полностью утверждает в никейском христианстве<sup>26</sup>, а вестготская власть становится полноценным гарантом защиты истинной церкви. Внешняя интервенция оказывается избыточной уже из последнего обстоятельства, однако и на предшествующие периоды, т. е. на годы преобладания арианских правителей, св. Исидор во многом, как представляется, смотрит через призму именно пиренейской и готской христианской судьбы, которая осознаётся пусть в связи с римским наследием и мировым никейским христианством, но де-факто в отрыве от византийского политического проекта неоримской и христианской политики. Христианский мир, таким образом, может складываться за пределами государственных границ Рима, на уровне королевств, которые отстаивают свою независимость и строят свою христианскую судьбу.

Впоследствии будут консолидироваться варварские государства и развиваться церковные иерархии. У имперской заявки Византии появятся конкуренты не только в лице всё более недоверчивого по отношению к византийской конъюнктуре папства, но и в лице нового покровителя римской кафедры Карла Великого. В ходе последующей истории испанская государственность, пережившая завоевание, разделение, государственно-территориальное возрождение и экспансию на неизведанные земли, будет делать новые римские, имперские и даже мессианские заявки [7, р. 183]. Все эти сюжеты представляются важными не только в испанской истории, но и в истории христианской религиозно-политической мысли как таковой. Однако думается, что именно наследие V–VIII вв., промежуточной эпохи активного римского, варварского и христианского поиска идентичности и осмысления роли в истории, остаётся одной из ключевых вех в складывании того набора смыслов, который не в последнюю очередь задаст вектор не только развитию варварских королевств и «варварских христианств», но и концепции христианского мира и христианского королевства, римской идеи, имперской идеи и христианской религиозно-политической мысли как таковых. И изучение наследия св. Исидора как в контексте его видения знакомой ему варварской истории и варварского христианского королевства, так и в контексте его отношения к внутреннему римскому наследию, отвлечённому римскому

<sup>25</sup> Тема Испании как региона со своей судьбой усматривается и в других работах св. Исидора [3, с. 205].

<sup>26</sup> Впрочем, оставаясь «великим народом» и заслуживая сопереживание св. Исидора даже в годы арианского влияния.

идеалу и современной ему представленной Востоком христианской Римской империи, мыслится важным этапом в исследовании этой переломной эпохи.

#### ЛИТЕРАТУРА

1. Марей Е. С. Образ короля Атанагильда в «Истории готов, вандалов и свевов» Исидора Севильского и в «Истории франков» Григория Турского в контексте вестготско-византийских взаимоотношений // Историк и власть в античном мире: между апологией и критикой: материалы интернет-конференции, 2016. URL: <https://ghric.hse.ru/2016/abstracts> (дата обращения: 26.11.2020).
2. Уколова В. И. Античное наследие и культура раннего средневековья (конец V – начало VII века). М.: Наука, 1989. 320 с.
3. Циркин Ю. Б. Античные и раннесредневековые источники по истории Испании. СПб.: Издательство Санкт-Петербургского университета, 2006. 360 с.
4. The Oxford Handbook of Early Christian Biblical Interpretation / ed. P. M. Blowers, P. W. Martens. New York: Oxford University Press, 2019. 784 p.
5. Chance J. Medieval Mythography. Volume One: From Roman North Africa to the School of Chartres, A. D. 433–1177. Eugene: Wipf and Stock Publishers, 2019. 770 p.
6. Encyclopedia of Early Christianity. Vol. 1 / ed. E. Ferguson, M. P. McHugh, F. W. Norris. New York: Garland Publishing, Inc., 1998. 1212 p.
7. Hillgarth J. N. The Mirror of Spain, 1500–1700: The Formation of a Myth. Ann Arbor: University of Michigan Press, 2000. 608 p.
8. Hillgarth J. N. The Visigoths in History and Legend. Toronto: Pontifical Institute of Mediaeval Studies, 2009. 252 p.
9. Isidore of Seville. De Ecclesiasticis Officiis / transl., intr. Th. L. Knoebel. Mahwah: The Newman Press, 2008. 133 p.
10. History of the Church. Vol. II / ed. H. Jedin, J. Dolan. London: Burns & Oates, 1980. 487 p.
11. Kaldellis A. Romanland: Ethnicity and Empire in Byzantium. Cambridge: Harvard University Press, 2019. 392 p.
12. Madigan K. Medieval Christianity: A New History. New Haven: Yale University Press, 2015. 512 p.
13. Nicol D. M. The Byzantine View of Western Europe // Greek, Roman and Byzantine Studies. 1967. Vol. 8 (4). P. 315–339.
14. Rosser J. H. Historical Dictionary of Byzantium. Lanham: Scarecrow, 2011. 642 p.
15. Tradition and Innovation in Biblical Interpretation: Studies Presented to Professor Eep Talstra on the Occasion of His Sixty-fifth Birthday / ed. W. Th. van Peursen, J. W. Dyk. Leiden: Brill, 2011. 518 p.
16. Wood J. P. The Politics of Identity in Visigothic Spain: Religion and Power in the Histories of Isidore of Seville. Leiden: Brill, 2012. 276 p.

## REFERENCES

1. Marej E. S. [King Athanagild's Image in the "Gothic History" by Isidore of Seville and "History of Franks" by Gregory of Tours in the context of relationships between Visigoths and Byzantine Empire]. In: *Istorik i vlast' v antichnom mire: mezhdru apologiej i kritikoj: materialy internet-konferencii, 2016* [Historian and Power in the Ancient World: Between Apologie and Criticism: Materials of the Internet conference, 2016]. Available at: <https://ghric.hse.ru/2016/abstracts> (accessed: 26.11.2020).
2. Ukolova V. I. *Antichnoe nasledie i kul'tura rannego srednevekov'ya (konets V – nachalo VII veka* [Ancient heritage and culture of the early Middle Ages (the end of V –beginning of the VII century)]. Moscow, Nauka Publ., 1989. 320 p.
3. Tsirkin Yu. B. *Antichnye i rannesrednekovye istochniki po istorii Ispanii* [Ancient and early medieval sources on the history of Spain]. St. Petersburg, Publishing house of St. Petersburg University, 2006. 360 p.
4. Blowers P. M., Martens P. W., eds. *The Oxford Handbook of Early Christian Biblical Interpretation*. New York, Oxford University Press, 2019. 784 p.
5. Chance J. *Medieval Mythography. Volume One: From Roman North Africa to the School of Chartres, A. D. 433–1177*. Eugene, Wipf and Stock Publishers, 2019. 770 p.
6. Ferguson E., McHugh M. P., Norris F. W., eds. *Encyclopedia of Early Christianity*. Vol. 1. New York, Garland Publishing, Inc., 1998. 1212 p.
7. Hillgarth J. N. *The Mirror of Spain, 1500–1700: The Formation of a Myth*. Ann Arbor, University of Michigan Press, 2000. 608 p.
8. Hillgarth J. N. *The Visigoths in History and Legend*. Toronto, Pontifical Institute of Mediaeval Studies, 2009. 252 p.
9. Isidore of Seville. *De Ecclesiasticis Officiis* : transl., intr. Th. L. Knoebel. Mahwah, The Newman Press, 2008. 133 p.
10. Jedin H., Dolan J., eds. *History of the Church*. Vol. II. London, Burns & Oates, 1980. 487 p.
11. Kaldellis A. *Romanland: Ethnicity and Empire in Byzantium*. Cambridge, Harvard University Press, 2019. 392 p.
12. Madigan K. *Medieval Christianity: A New History*. New Haven, Yale University Press, 2015. 512 p.
13. Nicol D. M. *The Byzantine View of Western Europe*. In: *Greek, Roman, and Byzantine Studies*, 1967, vol. 8 (4), pp. 315–339.
14. Rosser J. H. *Historical Dictionary of Byzantium*. Lanham, Scarecrow, 2011. 642 p.
15. Peursen W. Th. van, Dyk J. W. *Tradition and Innovation in Biblical Interpretation: Studies Presented to Professor Eep Talstra on the Occasion of His Sixty-fifth Birthday*. Leiden, Brill, 2011. 518 p.
16. Wood J. P. *The Politics of Identity in Visigothic Spain: Religion and Power in the Histories of Isidore of Seville*. Leiden, Brill, 2012. 276 p.

## ДАТА ПУБЛИКАЦИИ

Статья поступила в редакцию: 08.12.2020

Статья размещена на сайте: 06.10.2021

## ИНФОРМАЦИЯ ОБ АВТОРЕ / INFORMATION ABOUT THE AUTHOR

*Абрамян Арман Суменович* – аспирант кафедры истории социально-политических учений Московского государственного университета им. М. В. Ломоносова; e-mail: asabramyan@gmail.com

*Arman S. Abramyan* – Postgraduate Student, Department of History of Social and Political Studies, Lomonosov Moscow State University; e-mail: asabramyan@gmail.com

## ПРАВИЛЬНАЯ ССЫЛКА / FOR CITATION

Абрамян А. С. Римское преемство и формирование христианских королевств на примере трудов св. Исидора Севильского («История готов, вандалов и свевов») // Вестник Московского государственного областного университета (электронный журнал). 2021. № 4. URL: [www.evestnik-mgou.ru](http://www.evestnik-mgou.ru)

Abramyan A. S. Roman succession and the formation of Christian kingdoms exemplified by St. Isidore of Seville's writings of ("The History of the Goths, Vandals and Suevi"). In: *Bulletin of Moscow Region State University (e-journal)*, 2021, no. 4. Available at: [www.evestnik-mgou.ru](http://www.evestnik-mgou.ru)